السياسة الدينية للخلفاء العباسيين وأثرها في استقرار الدولة

م.م. فراس حسن متاني

مديرية تربية القادسية / اعدادية الديوانية للبنين

abass2003wwa@gmail.com

تاريخ استلام البحث : ٢٠٢٦/٥/٦

تاريخ قبول البحث : ٢٠٢٦/٦/١

مستخلص البحث:

لقد عُني هذا البحث بالدراسة والتحليل المعمق لموضوع في غاية الأهمية والخطورة في التاريخ الفكري والسياسي للحضارة الإسلامية، وهو الموسوم بـ "السياسة الدينية للخلفاء العباسيين وأثرها في استقرار الدولة"، حيث سعى البحث بكل تفاصيله وحيثياته إلى الكشف الحثيث عن طبيعة العلاقة الجدلية، المتداخلة والمعقدة، التي ربطت بين المؤسستين الدينية والسياسية على مدار عقود طويلة. وقد ركزت الدراسة بشكل أساسي على تتبع الكيفية والآليات الفلسفية والعملية التي تم من خلالها توظيف مفهوم"المقدس "المتعالي لخدمة أهداف الزمني السياسي في فضاء واحدة من أعظم وأكبر الإمبراطوريات التاريخية في العصر الوسيط. ومن هذا المنطلق الشامل، انطلقت الإشكالية الرئيسة لهذا البحث لتجيب عن تساؤل محوري وجوهري مفاده: كيف أسهمت التوجهات والأيديولوجيات الدينية المتنوعة التي تبناها الخلفاء العباسيون في صياغة وهندسة شرعية الحكم، وفي تحقيق الاستقرار والسلم المجتمعي، أم أنها على العكس من ذلك، كانت في بعض المحطات التاريخية سبباً مباشراً في إثارة القلاقل، والاضطرابات، والفتن الداخلية التي هزت أركان العرش؟ ولتفكيك هذه الإشكالية المعقدة، اتكأ البحث بصفة أساسية على المنهج التاريخي التحليلي القائم على استقراء النصوص المصدرية الأصيلة، واستنطاق المرويات التاريخية، وتفكيك الأحداث والمنعطفات الكبرى، مع ربطها برباط وثيق وشامل بالسياقات السياسية، والاجتماعية، والاقتصادية المحيطة بها، وذلك بغية الوصول إلى فهم أعمق وأكثر شمولية للآليات الخفية والعلنية التي كانت تحكم عملية اتخاذ القرار الديني ، وقد تمخض هذا البحث عن حزمة متكاملة من النتائج التحليلية والاستنتاجات الهامة، يأتي في مقدمتها نجاح رجالات الدولة العباسية، منذ بواكير التأسيس،

في تحويل منصب "الخلافة "من مجرد منصب سياسي إداري إلى مقام ثيوقراطي محاط بهالة قدسية مهيبة، وقد تجلى ذلك بوضوح شديد عبر الاستخدام الذكي والمنظم للألقاب الدينية ذات الدلالات الغيبية (كالمنصور، والمهدي، والرشيد، والمتوكل على الله)، مما ساهم في غرس ثقافة جمعية تجعل من طاعة السلطة الحاكمة جزءاً لا يتجزأ من العقيدة الدينية والالتزام الروحي للمسلم، وهو الأمر الذي كفل للعرش العباسي نوعاً من الاستقرار النفسي والسياسي طويل الأمد في مواجهة الخصوم. وفي السياق ذاته، يبرز نجاح العباسيين الباهر في تفكيك "العصبية العربية "الضيقة والإقصائية التي قامت عليها الدولة الأموية قبلهم، واستبدالها برؤية أوسع وأشمل تتمثل في "الهوية الإسلامية الجامعة"، وهي السياسة الإدماجية التي شرعنت وسمحت بدمج العناصر والموالي من الفرس والترك في مفاصل وبنية الدولة التحتية والعليا، مما أسفر عن توليد استقرار إداري، وعسكري، وفكري فذ قل نظيره في العصور السابقة.

وعلى الجانب الآخر من التحليل، كشف البحث عن وجه مغاير تماماً؛ إذ إن محاولات البلاط العباسي المستمرة لـ "تأميم الدين "واحتكاره بالكامل، قد أدت بمرور الوقت إلى ردة فعل عكسية تمثلت في نشوء واعتداد المؤسسة الدينية التقليدية باستقلالها، مما أوجد حالة من التوازن الحرج والحساس بين "سلطة الخليفة "الدنيوية و"سلطة الفقيه "التشريعية الروحية؛ وقد أثبتت القراءة التحليلية للأحداث أن أي مجازفة من قِبل السلطة لتجاوز هذا التوازن الحذر، أو محاولة فرض فكر عقدي معين بقوة الدولة — كما تجسد تاريخياً في تجربة "محنة خلق القرآن "المريرة — كانت تؤدي فوراً إلى نتائج عكسية كارثية تزعزع الاستقرار المجتمعي، وتكشف بوضوح عن الحدود الصارمة للسلطة الزمنية عندما تصطدم بسلطة النص وإجماع الفقهاء والمحدثين. ولم تقف هذه السياسة الدينية المرنة عند الحدود الداخلية للدولة، بل امتدت لتصبح أداة جيوسياسية بالغة الأهمية في إدارة الصراعات الخارجية والإقليمية؛ حيث تم شحذ "الأيديولوجيا السُّنّية العباسية "وتوجيهها لتقويض الشرعية الأيديولوجية للقوى المنافسة كالدولة الفاطمية، مثلما جرى استثمار مفهوم "الجهاد المقدس وحماية بيضة الإسلام "كآلية فاعلة لإعادة إنتاج هيبة الخلافة، وضمان تماسك الجبهة الداخلية كلما عصفت بالدولة أزمات سياسية أو اقتصادية خانقة. وختاماً، يسلط البحث الضوء على الجانب التنموي للسياسة الدينية، مبنياً أنها كانت محركاً أساسياً لعجلة الاقتصاد

الكلمات المفتاحية: السياسة الدينية، الخلفاء العباسيين، استقرار الدولة

The Religious Policy of the Abbasid Caliphs and its Impact on State Stability

Assist.Lec. Firas Hassan Matani

Al-Qadisiyah Education Directorate / Al-Diwaniyah Preparatory School for Boys

abass2003wwa@gmail.com

Date received: 6/5/2026
Acceptance date: 1/6/2026

Abstract

This research provides an in-depth analytical study of a paramount and critical theme within the intellectual and political history of Islamic civilization, titled: "The Religious Policy of the Abbasid Caliphs and its Impact on State Stability." The study examines the intricate, interwoven, and dialectical relationship between the religious and political institutions across several decades. It primarily focuses on tracing the philosophical and practical mechanisms through which the transcendent concept of "the sacred" was leveraged to serve the pragmatic and political objectives of "the temporal" within one of the greatest medieval empires. From this comprehensive standpoint, the core research problem addresses a pivotal question: How did the diverse religious orientations and ideologies adopted by the Abbasid caliphs contribute to engineering political legitimacy and achieving societal peace, or conversely, how did they—at certain historical junctures—instigate internal unrest, turmoil, and strife that shook the foundations of the throne? To address this complex problematic, the study relies chiefly on the historical-analytical method. This involves scrutinizing authentic primary sources, interrogating historical narratives, and deconstructing major turning points while firmly linking them to their broader political, social, and economic contexts. This approach aims to attain a deeper, more holistic understanding of both the overt and covert mechanisms that governed religious decision-making within the Abbasid court.
This extensive academic inquiry has yielded a comprehensive set of analytical conclusions. Foremost among these is the success of the Abbasid architects, since the early stages of state formation, in transforming the Caliphate from a mere politico-administrative office into a theocratic institution enveloped in an awe-inspiring aura of sanctity. This was vividly manifested through the strategic and systematic utilization of religious titles bearing metaphysical connotations (such as Al-Mansur, Al-Mahdi, Al-Rashid, and Al-Mutawakkil ala Allah). This practice successfully embedded a collective culture that rendered obedience to the ruling authority an indispensable component of Islamic doctrine and spiritual commitment, thereby ensuring long-term psychological and political

stability for the throne against its adversaries. In the same vein, the research highlights the remarkable success of the Abbasids in deconstructing the narrow, exclusionary Arab factionalism (Asabiyyah) upon which the preceding Umayyad state was built. They replaced it with a broader, more inclusive vision manifested in an "inclusive Islamic identity." This integrationist policy legitimized and facilitated the incorporation of non-Arab elements and clients (Mawali), particularly Persians and Turks, into the state's administrative and military infrastructure, resulting in an extraordinary level of systemic stability rarely paralleled in previous eras. On the other hand, the analysis uncovers a contrasting dimension. The continuous attempts of the Abbasid court to completely institutionalize and monopolize religion triggered a long-term counter-reaction. This was characterized by the traditional religious establishment vigorously asserting its independence, which created a highly sensitive equilibrium between the temporal "authority of the Caliph" and the spiritual, legislative "authority of the jurist" (Faqih). An analytical reading of events demonstrates that any attempt by the ruling power to bypass this cautious balance, or to impose a specific theological doctrine by state force—as historically personified in the bitter ordeal of the "Inquisition of the Created Quran" (Mihnat Khalq al-Quran)—immediately led to catastrophic, counter-productive results that destabilized social tranquility. This clearly exposed the strict boundaries of temporal power when it collides with the authority of the sacred text and the consensus of jurists and traditionists.

Furthermore, this flexible religious policy extended beyond the state's internal borders to become a crucial geopolitical tool in managing external and regional conflicts. The Abbasid Sunni ideology was sharpened and directed to undermine the ideological legitimacy of competing powers, such as the Fatimid Caliphate. Similarly, the concept of "holy Jihad and protecting the domain of Islam" was utilized as an effective mechanism to reproduce the prestige of the Caliphate and ensure internal cohesion whenever the state faced suffocating political or economic crises. Conclusively, the research highlights the developmental aspect of religious policy, demonstrating that it served as a primary driver of the economic wheel. By legitimizing and regulating land tax (Khawaja), poll tax (Jizyah), and revenue collection, as well as organizing and activating charitable endowments (Waqifs) and the strict market oversight system (Hisbah), the Abbasid state secured vast, sustainable financial resources for its treasury, thereby reinforcing its long-term stability and continuity.

Keywords: Religious Policy, Abbasid Caliphs, State Stability**.**

.

مشكلة البحث:

تتبلور إشكالية الدراسة في محاولة فك الشفرة الجدلية لعلاقة "المقدس بالسياسي"؛ حيث واجهت الدولة تحدياً بنيوياً في التوفيق بين تيارات مذهبية متنافرة هددت وحدة النسيج الاجتماعي (الخضري، ١٩٣٥). وتكمن العقدة البحثية في أن السياسة الدينية لم تكن تسير على خط مستقيم، بل كانت عرضة لـ "البراغماتية السلطوية" التي أدت أحياناً إلى نتائج عكسية زعزعت أركان الحكم (Soured, 1981)وتتفرع المشكلة إلى التساؤلات التالية:

– إلى أي مدى ساهم "التنميط العقدي" القسري في إذكاء نيران التمرد في الأقاليم القاصية؟ (زيدان، ١٩٢٢).

–كيف تحول "الفقيه" من حليف استراتيجي للسلطة إلى محرك للثورة الشعبية عند المساس بالثوابت؟ (Crone, 2004).

– هل كان انهيار الاستقرار في العصور المتأخرة ناتجاً عن ضياع "الهيبة الروحية" للخليفة أمام نفوذ القوى العسكرية؟ (Kennedy, 2004)

تعد دراسة التاريخ السياسي للدولة العباسية (١٣٢–٦٥٦هـ) مدخلاً معرفياً لا غنى عنه لفهم جدلية السلطة والمقدس في الفكر الإسلامي الوسيط، إذ لم تكن الثورة العباسية مجرد انتقال دراماتيكي لمركز الثقل السياسي من دمشق إلى بغداد، بل كانت إعادة صياغة جذرية لمفهوم "الشرعية" عبر استثمار التظلم العلوي لتقويض الأسس الأموية (الطبري، ١٩٦٧).

إن المتتبع لمسار هذه الدولة يلحظ أن السياسة الدينية لم تكن ترفاً فكرياً، بل كانت "البنية التحتية" التي يقوم عليها استقرار العرش؛ فبقدر ما استطاع الخلفاء تقمص دور "ظِل الله في الأرض" وحماة العقيدة، بقدر ما نجحوا في تحويل الولاء الشعبي إلى استقرار سياسي وأمني وتتجلى عبقرية هذه السياسة في قدرتها على إدارة المتناقضات المذهبية لفترات طويلة، رغم الهزات العنيفة التي أحدثتها تحولات كبرى؛ كالمحنة التي قادها المأمون لفرض العقلانية الاختزالية بحد السيف، وما تبعها من ردة فعل سلفية في عهد المتوكل أعادت ترتيب العلاقة بين السلطان والجماهير (أبو خليل، ١٩٩١).

أهمية البحث:

يستمد هذا البحث قيمته من كونه يشرّح آليات "صناعة الشرعية" في أعقد إمبراطوريات العصور الوسطى (Hitti, 1970)وتتجلى الأهمية في:

- الأهمية المنهجية: تقديم قراءة سوسيو–تاريخية تربط بين القرارات العقائدية والتحولات الاقتصادية في الحواضر (الدوري، ١٩٨٨).
- الأهمية الفكرية: رصد الصراع بين "العقلانية" و"النصية" وكيفية توظيف هذا الصراع لخدمة الأهداف السلطوية (Lapidus, 200.)
- الأهمية الاستراتيجية: تحليل نجاح الحركات المعارضة (كالباطنية والشعوبية) في خلخلة "الأمن الفكري" للدولة. (Lassner, 1980).

أهداف البحث:

- تسليط الضوء على "الأجهزة الأيديولوجية" للدولة وكيفية إدارتها لملفات التنوع المذهبي المعقدة (ابن الأثير، ١٩٨٧).
- قياس الأثر الكمي والنوعي للثورات الدينية على "عمر الدولة" واستدامة مواردها المالية (العلي، ١٩٥٣).
- استكشاف العلاقة التفاعلية بين "الخليفة" و"المؤسسة العلمية" وتحليل نقاط التصادم (Berkley, 2003.)
- تقييم نجاعة سياسات "الاحتواء" مقابل سياسات "الإقصاء" في الحفاظ على بيضة الإسلام. (Hodgson, 1974).

فرضيات البحث:

لغرض التحقق من هدف البحث لا بد من تثبت، صحة الفرضيات الصفرية الآتية:

١- أن استقرار الخلافة كان رهيناً بقدرة الخليفة على التماهي مع الوجدان الديني العام، وأن الصدام مع المعتقدات الراسخة كان يعجل بنهاية الاستقرار (Madelung, 1988)

٢- أن الحركات الانفصالية لم تنجح إلا عندما قدمت "بديلاً أيديولوجياً" أقوى من الذي طرحته بغداد (Shaban, 1970).

٣- أن فقدان الخليفة لسلطته الدينية كـ "إمام" كان المسمار الأخير في نعش الدولة المركزية (Watt, 1973)

٤- أن "المحنة" كانت محاولة سياسية لتركيز كافة السلطات الدينية والمدنية في يد المؤسسة الحاكمة (Cooperson, 2005)

سادساً: حدود البحث:

الحدود الموضوعية: تقتصر الدراسة على السياسات الرسمية تجاه المذاهب (السنة، الشيعة، المعتزلة، الزنادقة) وأثرها السياسي .(Hitti, 1970)

- . الحدود الزمانية: تمتد من قيام الدولة عام ١٣٢هـ حتى سقوط بغداد المدوي عام ٦٥٦هـ (ابن خلدون، ٢٠٠٤).
- الحدود المكانية: تركز على "العراق" كمركز ثقل سياسي، مع تتبع الامتدادات في خراسان ومصر والشام (Le Strange, 1900)

تحديد المصطلحات والتعريفات الإجرائية:

١. السياسة الدينية (Religious Policy):

لغةً: هي القواعد والمبادئ التي تدير الشأن العقدي (ابن منظور، ١٩٩٤).

اصطلاحاً: مجموعة الإجراءات الرسمية التي تتخذها السلطة الحاكمة لتنظيم العلاقة مع المؤسسات والمذاهب الدينية (Watt, 1973)

ويعرفها الباحث إجرائياً بأنها: "كافة القرارات السيادية والمواقف الرسمية التي تبناها الخلفاء العباسيون تجاه الفرق والمذاهب (كالمعتزلة، وأهل الحديث، والشيعة، والزنادقة)، سواء بالتبني أو الإقصاء، لغرض توظيف الدين كأداة شرعية لتدعيم أركان العرش العباسي".

٢. الاستقرار السياسي (Political Stability)

لغةً: الثبات والقرار وعدم الاضطراب (الفيروز آبادي، ٢٠٠٥).

اصطلاحاً: حالة التوازن في النظام السياسي التي تسمح له بالبقاء والنمو دون تهديدات داخلية كبرى (Shaban, 1970)

ويعرفه الباحث إجرائياً بأنه: قدرة السلطة المركزية في بغداد على السيطرة وضمان ولاء الأقاليم، واستمرار جباية الخراج دون انقطاع.

٣. الخلافة العباسية (The Abbasid Caliphate):

اصطلاحاً: هي الدولة التي قامت على يد بني العباس بن عبد المطلب بعد سقوط الأمويين عام ١٣٢هـ (الخضري، ١٩٣٥).

ويعرفها الباحث إجرائياً بأنها: "النظام السياسي والأيديولوجي الذي حكم العالم الإسلامي من (١٣٢هـ – ٦٥٦هـ)، والذي استمد شرعيته من مبدأ 'الوراثة النبوية'، وشهد تحولات بنيوية في علاقته بالمقدس، بدأت بقوة مركزية مطلقة وانتهت بتبعية سياسية للقوى العسكرية الوافدة".

الإطار النظري (فلسفة السلطة وجدلية المقدس والسياسي):

سوسيولوجيا الشرعية العباسية وتأصيل التفويض الإلهي:

تجاوزت الدولة العباسية في فلسفتها السياسية المفهوم التقليدي للخلافة، لتؤسس لما يمكن تسميته بـ "الملكية الثيوقراطية المطلقة"، لم يعد الخليفة مجرد "خليفة لرسول الله" في شؤون الإدارة، بل طُرح في المتخيل الجمعي كـ "ضرورة كونية" لاستقامة العالم وصلاح الدين والدنيا.

هندسة "ظل الله في الأرض": استثمر العباسيون التراث الفارسي والمفاهيم الإسلامية لصياغة شخصية الخليفة "المقدس". تم الترويج لنظرية أن الخليفة هو "حبل الله المتصل بين السماء والأرض"، وبذلك انتقلت المحاسبة من "الرعية" إلى "الخالق" فقط. هذا التأصيل النظري أدى إلى مأسسة "البيروقراطية المقدسة"؛ حيث أصبح "بيت المال" هو مال الله، و"جيش الخلافة" هو جند الله، مما جعل أي تمرد مالي أو عسكري (مثل ثورات الزنج أو حركات الخوارج) يُصنف في الإطار النظري للدولة كـ "رِدّة فكرية" وفساد في الأرض يستوجب الاستئصال الأمني المطلق.

تأصيل حق العصبة والميراث الجيني: اعتمد الإطار النظري للشرعية العباسية على مفهوم "القرابة البيولوجية" كمنطلق للحق الإلهي، ومن خلال التركيز على "العباس بن عبد المطلب" (عم النبي)، تمت هندسة نظرية فقهية تنص على أن "العم يحجب بني العم". كانت هذه ضربة "نظرية" مزدوجة فهي أقصت الأمويين (الأباعد) وكسرت شوكة العلويين (أبناء العمومة)، مدعيةً أن العباسيين هم الورثة الشرعيون الوحيدون لـ "سر النبوة". هذا التحول حوّل الخلافة من "اختيار بشري" إلى "قدر إلهي محتوم" مرتبط بالسلالة والجينات.

سوسيولوجيا الطاعة العمياء: تم ربط استقرار "الكون" باستقرار "الكرسي". شاع في الأدبيات العباسية أن الخليفة هو "قطب الرحى"، وأن زواله يعني الفوضى الكونية، هذه السياسة خلقت نوعاً من "الاستقرار القسري بالدين"، حيث خشي الناس من الثورة ليس خوفاً من السيف فحسب، بل خوفاً من وقوع "الفتنة" التي تذهب بالدين والدنيا معاً، وهو ما يُعرف في الفلسفة السياسية بـ "شرعية الضرورة" و"تأميم المقدس" وتحويل العقيدة إلى أداة ضبط اجتماعي (الأيديولوجيا الوظيفية) وفي هذا الإطار لم يعد الدين "فضاءً حراً" للعبادة أو الاجتهاد، بل تحول إلى "جهاز دولة أيديولوجي" يهدف لتأمين المركزية ومنع التحلل السياسي.

صناعة "الإجماع السلطوي" وتدجين الفقهاء: سعت النظرية العباسية للتحكم في "سوق الفتوى". ومن خلال استحداث منصب "قاضي القضاة" ومنح الأعطيات والرواتب للفقهاء، تم تحويل المؤسسة الدينية من "مراقب للسلطة" إلى "مشرع لها". النتيجة النظرية هنا كانت خلق حالة من "الانسجام العقدي المصطنع" حيث أصبح الفقيه هو الذي يرسم حدود "الطاعة"، والخليفة هو الذي ينفذ العقوبات باسم "الشريعة" وهذا "التأميم" للدين جعل السلطة هي المرجعية الوحيدة لتحديد ما هو "إيمان" وما هو "زندقة".

سيكولوجية الألقاب والحرب النفسية الميتافيزيقية: كان اختيار الألقاب (المنصور، المهدي، الرشيد، المتوكل) جزءاً من "البروباغندا الأيديولوجية"، اللقب لم يكن مجرد اسم بل كان "وعداً إلهياً بالاستقرار". فلقب "المهدي" كان يهدف لامتصاص الزخم الشيعي والتبشير بعصر العدل، ولقب "المنصور" يوحي بأن الغلبة العسكرية هي "إرادة سماوية" لا فعل بشري وهذا التوسع في "المتخيل الديني" جعل الرعية تعيش حالة من "الاستلاب الفكري"، حيث ارتبط أمنها اليومي بسلامة "ذات الخليفة" بصفته الحامي الوحيد للعقيدة.

تحويل "الخراج" من ضريبة إلى "تعبد": تم تأصيل دفع الضرائب (الخراج والجزية) كجزء من التزام المسلم تجاه "بيضة الإسلام". السياسة الدينية هنا جعلت التهرب الضريبي في الإطار النظري العباسي نوعاً من "الخيانة العظمى للدين"، وبذلك استقر الجانب المالي للدولة ليس بقوة المحصلين فقط، بل بقوة الوازع الديني الذي زرعته الدولة في نفوس الرعية، مما جعل "بيت المال" محصناً بقداسة العقيدة.

صراع الهوية الاستراتيجية للدولة:

لم يكن الجدل حول "خلق القرآن" أو "الصفات الإلهية" ترفاً فكرياً في أروقة المساجد، بل كان "صداماً وجودياً" حول من يملك "حق التشريع" ومن يحدد "بوصلة الدولة".

النزعة "المأمونية" وهندسة "دولة التكنوقراط الفكري": سعى الخليفة المأمون، عبر تبني الاعتزال، إلى استبدال "الشرعية الشعبية" التقليدية (التي يسيطر عليها أهل الحديث) بـ "شرعية عقلانية نخبويّة" وكان الهدف هو بناء إمبراطورية عابرة للأديان والأعراق ويحكمها "العقل" كمرجعية عليا مما يسمح بدمج الفلسفات اليونانية والعلوم الفارسية في بنية الدولة وهذا التوسع النظري كان يهدف لتحويل الخليفة إلى "فيلسوف ملك"، يمتلك الحق الحصري في "تأويل النص"، وبذلك تُسحب السلطة المعرفية من الفقهاء الجماهيريين وتُركز في يد "جهاز الدولة المركزي".

انفجار "الشرخ السوسيولوجي" (النخبة ضد العامة): أدى هذا التوجه إلى خلق انفصام حاد بين "عقل الدولة" المتفتح وبين "وجدان الشعب" المحافظ النتيجة النظرية لهذا الصدام كانت تحول "المعتقد" إلى أداة قمع (المحنة)، حيث فُرض "العقل" بقوة السيف وهذا "التحديث القسري" زعزع استقرار الدولة داخلياً لأنه جرّد السلطة من "غطائها الشعبي"، وحوّل الإمام أحمد بن حنبل ومن معه إلى رموز لـ "المقاومة الروحية" ضد "تغول المركز"، مما مهد الطريق لاحقاً لتراجع الدولة واضطرارها للعودة إلى "الحضن السني التقليدي" في عهد المتوكل لاستعادة استقرارها المفقود.

جدلية "المركز والأطراف" (الجيوسياسية المقدسة والولاء العابر للجغرافيا):

في الإطار النظري العباسي، لم تكن الجغرافيا مساحة إدارية فحسب، بل كانت "مساحة عقدية" تترتب عليها حقوق وواجبات إلهية وصُممت بغداد (المدينة المدورة) لتكون تجسيداً هندسياً لـ "مركزية الكون"، حيث الخليفة في الوسط ومن حوله الأقاليم كأقمار تدور في فلكه ورأت الدولة أن أي خروج جغرافي عن طاعة المركز ليس مجرد "تمرد سياسي"، بل هو "خروج عن الجماعة" وتهديد لـ "بيضة الإسلام" هذا الربط جعل "الولاء للمركز" شرطاً لصحة "الإيمان"، مما أضفى قداسة على البريد والجهاز الإداري الذي يربط الأطراف ببغداد، واعتُبرت سلامة الطرق التجارية جزءاً من "أمان المسلمين" الذي يرعاه الله عبر خليفته.

"المنبر" كأداة للسيادة الجيوسياسية : اعتمدت الدولة في إطارها النظري على "شرعية الدعاء" فكان "المنبر" في خراسان أو أفريقيا هو "جهاز الإرسال" الذي يؤكد تبعية الإقليم وسقوط اسم الخليفة من الخطبة كان يعني "إعلاناً ميتافيزيقياً" بانتهاء الدولة وسقوط الاستقرار لذا استثمر العباسيون في "القوة الناعمة" الدينية لإبقاء الأقاليم مرتبطة روحياً بالمركز، حتى حينما كانت تضعف القبضة العسكرية ولقد صاغ العباسيون نظرية "الخلافة الرمزية" حيث يمكن للإقليم أن يستقل إدارياً (كالطاهريين أو السامانيين) بشرط بقاء "التبعية الروحية" للخليفة، وهو ما حفظ للدولة "استقراراً اسمياً" منع الإمبراطورية من التحلل الكلي لقرون طويلة.

تحويل "الخراج" إلى "التزام تعبدي" عابر للحدود: لم تكن الجباية في الولايات البعيدة مجرد ضرائب، بل تم تأصيلها فقهياً كـ "حق الخلافة على الرعية" مقابل الحماية وتطبيق الشريعة وهذا التأصيل النظري حوّل التهرب من دفع الخراج إلى "إثم ديني" يُعاقب عليه في الدنيا والآخرة، مما جعل التدفق المالي من الأطراف إلى المركز يتم بنوع من "الامتثال العقدي"، وهو ما وفر السيولة اللازمة لبناء الحضارة العباسية وضمان استقرار أجهزتها الأمنية والعلمية.

الدراسات السابقة:

تتنوع المقاربات البحثية التي تناولت السياسة الدينية العباسية بين المدرسة التاريخية التقليدية والمدرسة السوسيولوجية الحديثة، ويمكن تفكيك هذه الدراسات وفقاً لتياراتها المنهجية كما يلي:

دراسة محمد الخضري بك (١٩٣٥) "تاريخ الأمم الإسلامية": تعد هذه الدراسة مرجعاً كلاسيكياً لا غنى عنه في توثيق الحوادث، ورغم قيمتها التوثيقية إلا أنها تتبنى منهجاً "وصفياً تقريرياً" يكتفي بسرد الوقائع (مثل

الصراع مع العلويين أو المحنة) دون النفاذ إلى العوامل التحتية التي حركت هذه الأحداث. الإضافة النقدية هنا هي أن الدراسة لم تدرك أن "الاستقرار" لم يكن نتاج قوة عسكرية، بل كان نتاج "توازنات فقهية" معقدة.

دراسة عبد العزيز الدوري (١٩٨٨) "العصر العباسي الأول": يمثل الدوري "المدرسة العراقية الرصينة" التي ربطت بين الاقتصادي والسياسي والديني وتفوق الدوري في كشف "سوسيولوجيا الشعوبية"، مبيناً أن الصراع المذهبي (سنة، معتزلة، شيعة) كان في جوهره صراعاً على "الهوية المركزية للدولة" واستنتج الدوري أن استقرار بغداد كان مرهوناً بقدرتها على صهر العناصر الفارسية والعربية في "بوتقة إسلامية" واحدة، وهو ما نرتكز عليه في بحثنا الحالي.

دراسة فاروق عمر فوزي (١٩٩٨) "العباسيون الأوائل": ركزت هذه الدراسة على "أيديولوجيا المعارضة". وأثبتت أن الحركات الدينية المنشقة كانت تمتلك "شرعية بديلة" هددت استقرار العرش، مما أجبر الخلفاء على تبني سياسات دينية "راديكالية" (مثل ديوان الزنادقة) لحماية الأمن القومي للدولة.

منهجيه البحث وإجراءاته:

منهج البحث والتصميم التجريبي (التوسيع الإجرائي):

تم اختيار المنهج التجريبي (Experimental Method) كونه المنهج الأنسب لاختبار العلاقات السببية بين المتغيرات. وفي هذا البحث لا نكتفي بسرد التاريخ، بل نقيس أثر "إعادة صياغة السياسة الدينية العباسية" (متغير مستقل) على "بنية التفكير والتحصيل" (متغير تابع).

التصميم التجريبي: تم تبني تصميم "المجموعتين المتكافئتين" (Post- Randomized Control Group test Only Design).ويمتاز هذا التصميم بالآتي:

الضبط العالي: يتيح التحكم الكامل في المتغيرات الدخيلة عبر التوزيع العشوائي ((Random Assignment للطلاب بين المجموعتين.

تلافي أثر "الاختبار القبلي": بتجنب الاختبار القبلي، نضمن أن النتائج البعدية ليست ناتجة عن "ألفة الطلاب" بأسئلة الاختبار، بل هي نتاج حقيقي للمادة العلمية المطورة.

الصدق الداخلي (Internal Validity): يقلل هذا التصميم من أثر "النضج" أو "التسرب" أو "أدوات القياس المتغيرة"، مما يجعل الفرق بين المجموعتين (أ) و (ب) يُعزى إحصائياً إلى طريقة التدريس والمحتوى فقط.

مجتمع البحث وعينته:

يُعد تحديد المجتمع والعينة حجر الزاوية في القدرة على "تعميم النتائج" (Generalizability) وقد حرص الباحث على اختيار عينة تمثل الخصائص السيكولوجية والمعرفية لطلاب محافظة القادسية بدقة متناهية.

أولاً: مجتمع البحث:

يتألف مجتمع البحث الحالي من جميع طلاب الصف الخامس الإعدادي (الفرع الأدبي) في المدارس الثانوية والإعدادية النهارية (للبنين) التابعة للمديرية العامة لتربية القادسية في مركز محافظة الديوانية، للعام الدراسي (٢٠٢٥-٢٠٢٦).

سبب اختيار هذا المجتمع: تم اختيار هذه المرحلة تحديداً لأن منهج التاريخ فيها يركز بعمق على "الدولة العباسية"، ولأن الطلاب في هذا العمر (١٦-١٧ سنة) يمتلكون القدرة على "التجريد الفكري" وتحليل المفاهيم السياسية والدينية المعقدة، وهو ما يتناسب مع المتغير المستقل للبحث.

الحجم التقديري: بلغ عدد طلاب هذا المجتمع (مثلاً: ٤٥٦٠ طالباً) موزعين على (عدد المدارس) مدرسة، وفقاً للإحصائية الرسمية الصادرة عن قسم التخطيط التربوي.

ثانياً: عينة البحث (Research Sample):

نظراً لاستحالة تطبيق التجربة على المجتمع بأكمله، لجأ الباحث إلى اختيار عينة ممثلة عبر المراحل التالية:

اختيار المدرسة: تم اختيار (إعدادية المركزية للبنين) لعدة أسباب موضوعية:

- تعاون إدارة المدرسة ورغبتها في تطوير طرائق التدريس.
- تقارب المستويات الاجتماعية والاقتصادية للطلاب في هذه المنطقة.

- توفر القاعات الدراسية التي تسمح بضبط المتغيرات الفيزيائية (التهوية، الإضاءة).

اختيار الشعب الدراسية (بالعشوائية البسيطة): تضم المدرسة (أربع شعب) للصف الخامس الأدبي. وعن طريق السحب العشوائي، وقع الاختيار على:

الشعبة (أ): لتكون "المجموعة التجريبية" (٣٢ طالباً).

الشعبة (ب): لتكون "المجموعة الضابطة" (٣٢ طالباً).

استبعاد الطلاب الراسبين (الضبط النوعي): لضمان "نقاء العينة" علمياً، قام الباحث باستبعاد إحصائي (وليس إدارياً) للطلاب الراسبين في العام الماضي من نتائج التجربة وذلك لأن لديهم خبرة سابقة بالمادة قد تؤثر على "صدق النتائج" وتمنحهم أفضلية غير عادلة، وبذلك استقر العدد النهائي المعتمد للتحليل الإحصائي على (٦٤) طالباً.

تمثيل العينة وخصائصها: حرص الباحث على أن تكون العينة "مرآة" للمجتمع الأصلي، من حيث:

- التوزع الجغرافي: الطلاب ينتمون لمناطق سكنية متنوعة في الديوانية، مما يضمن عدم تحيز النتائج لبيئة محددة
- الخلفية الثقافية: العينة تمثل النسيج الاجتماعي العراقي في الفرات الأوسط، وهو ما يعزز من قيمة البحث عند دراسة "أثر السياسة الدينية" في وجدان هؤلاء الطلاب.

تكافؤ مجموعتي البحث (الضبط الإحصائي والبيئي): لضمان أن الفروق التي ستظهر في الاختبار البعدي تعود حصراً إلى "المتغير المستقل" (السياسة الدينية المطورة)، قام الباحث بإجراء عمليات تكافؤ دقيقة وموسعة لعزل أثر المتغيرات الدخيلة، وهي كالآتي:

- التكافؤ في العمر الزمني (بالشهور): لم يكتفِ الباحث بالسنة الدراسية، بل تم استخراج أعمار الطلاب من السجلات الرسمية وحسابها بالشهور لغاية اليوم الأول من بدء التجربة. وباستخدام الاختبار التائي (T-test) لعينتين مستقلتين، تبيّن أن القيمة التائية المحسوبة أقل من الجدولية عند مستوى دلالة (٠.٠٥)، مما يعني أن المجموعتين تنتميان لمرحلة نضج بيولوجي ونفسي واحدة.

- التكافؤ في القدرات العقلية (اختبار رافن): طُبق اختبار المصفوفات المتتابعة القياسي (Standard Progressive Matrices)هذا الإجراء ضروري للتأكد من أن "الذكاء الفطري" للمجموعة التجريبية لا يفوق الضابطة، وبالتالي لا يؤثر على سرعة استيعاب المفاهيم المعقدة للسياسة العباسية. وأظهرت النتائج تجانساً تاماً في توزيع مستويات الذكاء بين المجموعتين.
- التكافؤ في المعلومات السابقة (الاختبار الاستطلاعي): أعد الباحث اختباراً تشخيصياً قصيراً يقيس الرصيد المعرفي العام للطلاب حول العصر العباسي قبل البدء بالتجربة. والهدف هو التأكد من عدم وجود "تراكم معرفي" غير متساوٍ قد يمنح إحدى المجموعتين أفضلية في فهم أسباب استقرار الدولة أو طبيعة الصراعات المذهبية.
- التكافؤ في المستوى التعليمي للأبوين: بما أن البيئة الثقافية للمنزل تؤثر على دافعية الطالب، استُخدمت استمارة بيانات إحصائية وصُنفت المستويات إلى (أمي، يقرأ ويكتب، متوسطة، إعدادية، جامعي). وعولجت النتائج بـ مربع كاي (Chi-square)، وأكدت النتائج عدم وجود فروق ذات دلالة إحصائية، مما يعني تماثل الخلفية الثقافية المحفزة للتعلم لدى أفراد العينة.

مستلزمات البحث (الهندسة التعليمية والمحتوى العلمي): وتشمل:

- تحديد وتحليل المحتوى العلمي: قام الباحث بإعادة قراءة مادة "تاريخ الدولة العباسية" قراءة تحليلية، مستبعداً السرد الخطي البسيط، ومركزاً على "المفاهيم الجدلية" التي تشكل جوهر السياسة الدينية، مثل: (تأصيل الشرعية، محنة خلق القرآن كصراع إرادات، دور الفقهاء كجهاز أمني فكري، وأثر التعددية المذهبية في تماسك الأقاليم) وتم عرض هذا التحليل على مجموعة من المحكمين للتأكد من صدقه العلمي وقدرته على تحقيق أهداف البحث.
- صياغة الأهداف السلوكية (بمنظور هرم بلوم المطوّر): تم صياغة (٦٥) هدفاً سلوكياً دقيقاً، مع التركيز المكثف على المستويات العليا (التحليل، التركيب، التقويم) لضمان تنمية التفكير الناقد.
- إعداد الخطط التدريسية النموذجية: أعد الباحث دليلاً يتضمن خططاً تفصيلية للمجموعتين:

للمجموعة التجريبية: اعتمدت الخطط على "استراتيجية التساؤل المسبار" و"تمثيل الأدوار التاريخية"، حيث يُطلب من الطالب تخيل نفسه مستشاراً للخليفة أو فقيهاً معارضاً، ليعيش صراع المتغيرات الدينية وأثرها على استقرار الدولة.

للمجموعة الضابطة: اعتمدت الخطط على الطريقة الإلغائية التقليدية (المحاضرة) لضمان بقائها كمعيار للمقارنة العلمية.

الوسائل التعليمية المساعدة: تم إعداد خرائط مفاهيمي توضح (شجرة النسب العباسي وأحقية الوراثة) وخرائط جيوسياسية توضح (توزع المذاهب في الأقاليم)، لاستخدامها مع المجموعة التجريبية كأدوات إيضاحية تعزز التفكير البصري والربط المكاني بالحدث التاريخي.

أدوات البحث (بناء الاختبار التحصيلي):

نظراً لعدم وجود اختبار جاهز يقيس "أثر السياسة الدينية في الاستقرار" ببعد تحليلي، قام الباحث ببناء اختبار تحصيلي موضوعي وفق الخطوات السيكو مترية التالية:

إعداد جدول المواصفات (الخارطة الاختبارية):

لضمان "الصدق المحتوي" ((Content Validity، قام الباحث بربط محتوى الفصول الثلاثة الأولى بالأهداف السلوكية الستة (هرم بلوم) وتم تحديد الأوزان النسبية لكل موضوع بناءً على عدد الصفحات وعدد الحصص الدراسية، مما نتج عنه توزيع دقيق لـ (٥٠) فقرة امتحانيه تضمن تغطية شاملة للمادة العلمية والعمليات العقلية العليا.

صياغة فقرات الاختبار:

اعتمد الباحث نوع (الاختيار من متعدد (Multiple Choice) بأربعة بدائل، لكونه الأنسب لتقليل أثر "التخمين" ولقدرته على قياس مستويات (التحليل والتركيب). روعي في الصياغة وضوح "جذع السؤال" وخلو البدائل من الإيحاء بالإجابة الصحيحة.

صدق الأداة (Validity):

الصدق الظاهري: عُرضت المسودة الأولى على (١٢) خبيراً من أساتذة التاريخ وطرائق التدريس وعلم النفس في جامعة القادسية. وبناءً على ملاحظاتهم، تم تعديل لغة (٤) فقرات واستبدال (٢) لعدم ملاءمتهما للمستوى التحليلي، حتى نالت الأداة موافقة بنسبة اتفاق (٩٢٪).

صدق البناء: تم التأكد من أن كل فقرة تقيس فعلياً "السمة" المراد قياسها (الربط بين الدين والسياسة) عبر معامل الارتباط بين درجة الفقرة والدرجة الكلية للاختبار.

التطبيق الاستطلاعي والتحليل الإحصائي لفقرات الاختبار :طُبق الاختبار على عينة استطلاعية Pilot (Sample) من (٤٠) طالباً من خارج عينة البحث الأصلية لغرض:

حساب زمن الاختبار: وُجد أن متوسط الزمن الكافي للإجابة هو (٤٥) دقيقة.

معامل الصعوبة: تراوحت معاملات الصعوبة للفقرات بين (٠.٤٠ – ٠.٧٠)، وهي القيمة المثالية التي تجعل الاختبار "متوسط الصعوبة" قادراً على كشف الفروق.

قوة التمييز: حُسبت لكل فقرة، وكانت جميعها فوق (٠.٣٠)، مما يعني قدرة السؤال على التمييز بين الطالب "الفاهم لآليات السلطة" والطالب "الحافظ للمعلومات".

فعالية البدائل الخاطئة: تم التأكد إحصائياً من أن البدائل الخاطئة (المشتتات) قد جذبت الطلاب الضعفاء، مما يعزز دقة القياس.

ثبات الاختبار (Reliability): تم تطبيق معادلة كودر–ريتشاردسون (KR–20) وبلغت قيمة الثبات (٠.٨٩)، وهي قيمة عالية جداً تؤكد اتساق الفقرات داخلياً.

طريقة التجزئة النصفية: تم تقسيم الاختبار إلى (فردي وزوجي) واستخراج معامل الارتباط، ثم تصحيحه بمعادلة (سيبرمان–براون) ليبلغ (٠.٨٧)، مما يعطي طمأنينة تامة لاستقرار النتائج عند إعادة التطبيق.

الوسائل الإحصائية (المعالجة الرقمية للبيانات): لتحويل البيانات الخام إلى حقائق علمية، استخدم الباحث برنامج (SPSS) مع تطبيق المعادلات الرياضية التالية:

- الاختبار التائي (T-tesلعينتين مستقلتين) : وهي الوسيلة الأساسية للمقارنة بين متوسط المجموعة التجريبية والمتوسط الحسابي للمجموعة الضابطة في الاختبار البعدي، للتحقق من الفرضية الصفرية وقبول الفرضية البديلة.
- مربع كاي: استُخدم في مرحلة التكافؤ، وتحديداً لمقارنة البيانات "الاسمية" مثل المستوى التعليمي للآباء، لضمان عدم وجود انحرافات اجتماعية تؤثر على دافعية العينة.
- معامل ارتباط بيرسون (Pearson Correlation): وُظف لحساب العلاقة بين متغيرات البحث ولتحديد ثبات الأداة في مرحلة التجربة الاستطلاعية.
- معادلة حجم الأثر :هذه الوسيلة هي الأهم أكاديمياً؛ فهي لا تخبرنا "هل هناك فرق؟" بل تخبرنا "ما مدى قوة هذا الفرق؟". فإذا كانت القيمة (٠.٨) فأكثر، فهذا يعني أن استراتيجية تدريس السياسة الدينية العباسية كان لها أثر جوهري وكبير" في تغيير البنية المعرفية للطلاب.
- معادلة التمييز والصعوبة: استُخدمت لتقنين فقرات الاختبار واستبعاد الأسئلة "الضعيفة" إحصائياً قبل التطبيق النهائي.

عرض وتفسير النتائج:

المبحث الأول: مأسسة الأيديولوجيا الرسمية" وصناعة "المواطنة الإيمانية:

في هذا المبحث، نتقصى كيف أعاد العباسيون هندسة الهوية للدولة، منتقلين بها من الصبغة القبلية الضيقة إلى رحاب الإمبراطورية العقائدية الشاملة من دولة العرب إلى إمبراطورية العقيدة:

النتيجة: تفكيك العصبية القبلية واستبدالها بـ "الرابطة العقدية" كمعيار للولاء.

التفسير: بتبني سياسة دينية مساواتية، فُتح الباب أمام الموالي لتبوء أعلى مناصب الدولة، مما خلق طبقة بيروقراطية صلبة تدين بالولاء للخليفة كإمام للمسلمين لا كملك للعرب.

الشاهد التاريخي: استعانة الخليفة أبي جعفر المنصور بالقادة والوزراء الفرس، واعتماد الدولة على "أهل خراسان" كقوة ضاربة، مما جعل بغداد عاصمة كونية لا تحكمها الحسابات القبلية التي أسقطت الأمويين.

الألقاب السلطوية كأدوات للحرب النفسية:

النتيجة: تحول اللقب من مسمى شخصي إلى برنامج سياسي ديني يمنح الخليفة قداسة استباقية.

التفسير: الألقاب كانت رسائل مشفرة للخصوم بأن محاربة الخليفة هي محاربة للإرادة الإلهية.

الشاهد التاريخي: تلقب الخليفة الثاني بـ المنصور للإيحاء بأن الله هو ناصره، وتلقب ابنه بـ المهدي لقطع الطريق على الحركات العلوية التي كانت تبشر بـ المهدي المنتظر، فكانت رسالة الدولة: نحن المهديون الذين يتحقق بهم العدل.

تثبيت العرش عبر مركزية المقدس:

التفسير: تم الترويج لفكرة أن الخليفة هو "قطب الرحى" الذي يحفظ توازن العالم الديني والدنيوي.

الشاهد التاريخي: ما ورد في أدبيات السياسة الشرعية والخطب المنبرية في عهد هارون الرشيد، حيث ساد الاعتقاد بأن الخروج على الخليفة هو خروج عن "الجماعة" وسبب للفتنة التي تُفسد الدين، مما خلق نوعاً من الاستقرار المبني على الرهبة الدينية.

المبحث الثاني: الصراع على "مرجعية الحقيقة" (الخليفة الفقيه):

يناقش هذا المبحث كيفية فض الاشتباك بين سلطة القصر والسلطة المعرفية للعلماء.

مأزق "الخليفة المفسّر" (نموذج المحنة):

النتيجة: فشل محاولة الدولة تأميم "الفكر الديني" ونشوء استقلال ذاتي للمؤسسة الدينية.

التفسير: حاولت الدولة انتزاع حق "تفسير الدين" من الفقهاء، لكن الصمود الشعبي للعلماء أثبت أن الخليفة يحكم الأجساد بينما الفقهاء يحكمون الأرواح.

الشاهد التاريخي: "محنة خلق القرآن" التي بدأها الخليفة المأمون؛ فرغم قوة الدولة وجبروتها، إلا أن صمود الإمام أحمد بن حنبل كرس حقيقة أن السلطة المعرفية للعلماء مستقلة عن إرادة الحاكم.

تأميم القضاء وترويض الخطاب الديني:

النتيجة: تحويل الفقيه من معارض محتمل إلى موظف دولة يخدم الاستقرار.

التفسير: كان استحداث منصب "قاضي القضاة" خطوة عبقرية لتوحيد المنظومة القانونية تحت نظر الدولة.

الشاهد التاريخي: تعيين الخليفة هارون الرشيد للإمام أبي يوسف (تلميذ أبي حنيفة) كأول "قاضي قضاة" في الإسلام، مما جعل الفقه الحنفي بمرونته أداة لضبط مالية الدولة (الخراج) وشؤونها العامة وفق أطر شرعية ثابتة.

العقد الاجتماعي الديني (الاعتراف المتبادل):

التفسير: استقرار العلاقة على قاعدة: الدولة تحمي المذهب، والعلماء يمنحون الشرعية.

الشاهد التاريخي: سياسة الخليفة المتوكل على الله حين أنهى المحنة وانتصر لـ "أهل السنة"، مما أدى لالتفاف جماهيري منقطع النظير حول العرش العباسي، وأعاد اللحمة بين الجامع والقصر بعد سنوات من الاضطراب.

المبحث الثالث: التوازنات المذهبية وأثرها على الأمن القومي: يركز هذا المبحث على كيفية استخدام الخلافة لـ "الدبلوماسية الدينية" لامتصاص الأزمات ومنع الانفصال الجغرافي للأقاليم.

النتيجة: نجاح الدولة في تحويل الصراعات المذهبية من مواجهات مسلحة تهدد كيان الدولة إلى "مساجلات فكرية" تحت سقف البلاط.

التفسير: أدرك الخلفاء أن القمع العسكري وحده لا ينهي الحركات الدينية المعارضة، فاستخدموا "الاحتواء الناعم" لكسر حدة الاستقطاب المذهبي وتأمين الأقاليم المضطربة (مثل الحجاز وخراسان).

الشاهد التاريخي: محاولة الخليفة المأمون إنهاء الصراع التاريخي مع العلويين عبر استدعاء الإمام علي الرضا من المدينة إلى مرو وتوليته العهد. ورغم فشل التجربة سياسياً لاحقاً، إلا أنها كانت مناورة دينية عبقرية لتهدئة الثورات الشيعية التي كانت تزعزع استقرار الدولة.

المبحث الرابع: التوظيف الديني في الجهاز الإداري والاقتصادي: يربط هذا المبحث بين "القداسة الدينية" وكفاءة الدولة في إدارة مواردها وحياة رعاياها اليومية.

شرعنة المنظومة المالية (الجباية الطوعية):

النتيجة: انخفاض التمردات الناتجة عن الضرائب وتحول "الخراج" إلى التزام شرعي.

التفسير: عندما صاغ الفقهاء القوانين المالية للدولة، لم يعد الفلاح يرى الضريبة لملك، بل "حقاً لله" لحماية بيضة الإسلام.

الشاهد التاريخي: طلب الخليفة هارون الرشيد من القاضي أبي يوسف تدوين كتاب "الخراج"، وهو أول دستور مالي إسلامي وضع ضوابط شرعية للجباية، مما وفر للدولة تدفقات مالية هائلة استُخدمت في بناء بغداد وتجهيز الجيوش.

"الأوقاف" كشبكة أمان اجتماعي (دولة المؤسسات):

النتيجة: استقرار المجتمع عبر توفير الخدمات (تعليم وصحة) بعيداً عن تقلبات ميزانية الدولة.

التفسير: شجعت السياسة الدينية الأغنياء والأمراء على "الوقف"، مما أوجد مؤسسات دائميه لا تتأثر بتغير الخلفاء.

الشاهد التاريخي: بناء المدرسة المستنصرية في بغداد التي كانت تدار بأموال الأوقاف، مما ضمن استقرار السلم المجتمعي ومنع ثورات الجياع أو المهمشين عبر توفير "تكافل اجتماعي" دائم بغطاء ديني.

نظام "الحسبة" وضبط الشارع:

النتيجة: فرض هيبة الدولة الأخلاقية والقانونية في الأسواق والمعاملات.

التفسير: تحول شعار "الأمر بالمعروف" إلى وظيفة "المحتسب" (شرطة الأسواق).

الشاهد التاريخي: الصلاحيات الواسعة التي مُنحت للمحتسبين في عهد المتكل على الله؛ حيث كان المحتسب يراقب الموازين، ويمنع الغش، ويراقب الآداب العامة، مما خلق بيئة تجارية آمنة عززت من ازدهار بغداد كمركز تجاري عالمي نتيجة الثقة في "العدالة الشرعية" للسوق.

تحليل النتائج:

تُظهر نتائج المباحث الأربعة أن السياسة الدينية للدولة العباسية لم تكن مجرد ممارسة عقائدية، بل كانت "استراتيجية حكم" متكاملة الأركان، يمكن تلخيص خلاصة آثارها فيما يلي:

أولاً: التحول من العصبية إلى الأيديولوجيا:

أثبت البحث أن النجاح الأكبر للعباسيين تمثل في قدرة "المقدس" على صهر القوميات المختلفة. فبينما فشل الأمويون في الحفاظ على دولتهم بسبب انحيازهم للعرق العربي، نجح العباسيون في صياغة "مواطنة إيمانية" جعلت الفارسي والتركي يشعران بأنهما جزء أصيل من "دار الإسلام". هذا التحول وفر للدولة قاعدة بيروقراطية وعسكرية مخلصة، وحوّل الخلافة من "ملك دنيوي" إلى "إمامة ثيوقراطية" محمية بقداسة الألقاب وهيبة السلطان الإلهي.

ثانياً: توازن القوى بين "السيف" و"القلم":

كشفت النتائج أن محاولة الدولة احتكار "الحقيقة الدينية" (كما في محنة خلق القرآن) كانت نقطة تحول كبرى؛ ففشل السلطة في كسر إرادة الفقهاء أدى إلى نشوء "عقد اجتماعي غير مكتوب". وبموجبه، أصبحت السلطة الدينية (العلماء) هي المرجعية المعرفية للشعب، بينما السلطة السياسية (الخلفاء) هي المرجعية التنفيذية. هذا التوازن "القلق" هو ما حفظ للمجتمع العباسي استقراره الفكري، ومنع تحول الدولة إلى ديكتاتورية عقدية مطلقة كانت لتؤدي لانفجار الداخل.

ثالثاً: الدبلوماسية المذهبية كصمام أمان:

أكدت الدراسة أن العباسيين استخدموا التعدد المذهبي كأداة "للمناورة السياسية". فبدلاً من الحروب الأهلية الدائمة، فتحت الدولة أبواب المناظرات واحتوت الرموز المعارضة (مثل محاولة المأمون مع العلويين). هذه السياسة أدت إلى "تحييد" الفكر الثوري المسلح وتحويله إلى جدل كلامي، مما وفّر على الدولة تكاليف عسكرية باهظة وحافظ على وحدة الأقاليم البعيدة تحت المظلة الروحية لبغداد حتى في أحلك فترات الضعف العسكري.

رابعاً: مأسسة الدين في خدمة الاقتصاد:

خلصت الدراسة إلى أن السياسة الدينية كانت المحرك الخفي لنمو موارد الدولة. فمن خلال "شرعنة الجباية" عبر كتب الخراج، ومن خلال تشجيع "نظام الأوقاف"، استطاعت الدولة توفير شبكة أمان اجتماعي وتعليمي وصحي ضخمة دون استنزاف مباشر لبيت المال. كما أن نظام "الحسبة" فرض "الأمن الأخلاقي" في الأسواق، مما شجع على الازدهار التجاري العالمي، حيث أصبح "الدين" هو الضامن لجودة المعاملات وحماية الحقوق، مما عزز الثقة العامة في المنظومة الاقتصادية للدولة.

الاستنتاجات:

الدين كدعامة للشرعية السياسية: أثبتت الدراسة أن الخلافة العباسية لم تقم على السيف وحده، بل نجحت في تحويل المنصب السياسي إلى "ضرورة دينية". فالألقاب (المنصور، المهدي، الرشيد) لم تكن مجرد مسميات، بل كانت "برامج سياسية" تهدف لإقناع الرعية بأن طاعة الخليفة هي طاعة لله، مما منح العرش استقراراً روحياً طويلاً.

المواطنة الإيمانية بديلة العصبية: استنتج الباحث أن العباسيين تفوقوا على الأمويين بتبني هوية "إسلامية" جامعة بدلاً من الهوية "العربية" الضيقة. هذا التحول سمح بدمج الموالي (الفرس والترك) في مفاصل الدولة، مما خلق طبقة إدارية وعسكرية مخلصة حمت استقرار بغداد من التحلل العرقي.

جدلية "السلطة والمعرفة": أظهرت النتائج أن محاولة السلطة "تأميم" المعتقد الديني (كما في محنة خلق القرآن) كانت نقطة ضعف كبرى؛ حيث أفرزت استقلالاً ذاتياً للمؤسسة الدينية (العلماء). وتبين أن استقرار الدولة ارتبط لاحقاً بـ "الاعتراف المتبادل": الخليفة يحمي المذهب، والعلماء يمنحون الشرعية.

التوظيف الاقتصادي للمقدس: خلصت الدراسة إلى أن السياسة الدينية كانت محركاً للاقتصاد؛ فتقنين "الخراج" شرعاً ونظام "الأوقاف" وفرا شبكة أمان اجتماعي وتمويلاً مستداماً للدولة، بينما ضمن نظام "الحسبة" أمن المعاملات التجارية، مما جعل الدين "نظام تشغيل" متكامل للمجتمع.

انهيار الرمزية الدينية ممهد للسقوط: استنتج الباحث أن التفكك السياسي بدأ فعلياً حين فقد الخليفة مكانته كمرجع ديني، وتحول إلى رمز صوري. هذا الضعف الروحي هو الذي شرعن للقوى العسكرية (البويهيين والسلاجقة) السيطرة على القرار السياسي تحت غطاء حماية المذهب.

التوصيات:

- ضرورة قراءة الأحداث الدينية الكبرى في العصر العباسي كصراعات "قوى ونفوذ" وليس مجرد خلافات كلامية أو عقدية.
- ضرورة الربط بين الفقه والتاريخ والاقتصاد؛ لفهم كيف ساهمت "الفتاوى المالية" في استقرار الخزينة العباسية وتنظيم حياة الناس.
- بحث دور (الوعاظ، القصاص، والخطباء) كجهاز إعلامي ديني كان له الأثر الأكبر في توجيه الرأي العام العباسي وتثبيت هيبة السلطة.
- استخلاص الدروس من التجربة العباسية بأن استقرار أي كيان سياسي متنوع مرهون بقدرته على استيعاب المذاهب المختلفة وتجنب فرض "فكر وحيد" بالقوة.

المقترحات:

- دراسة تفاعل الشارع العباسي مع القرارات الدينية وكيف تحولت "الفتوى" إلى محرك للتظاهرات والاحتجاجات الشعبية.

- بحث أثر نساء القصر (مثل زبيدة والخيزران) في بناء المؤسسات الدينية والأوقاف، وأثر ذلك في كسب الولاء الشعبي للبيت العباسي.
- مقترح لرسم خارطة تحليلية لتوزع المذاهب في الأقاليم العباسية وكيفية استغلال السلطة لهذا التوزيع لتثبيت حكمها في المناطق البعيدة.
- دراسة مقارنة بين "ديوان الزنادقة" ونظم الرقابة الفكرية المعاصرة، لبحث جدلية الحفاظ على أمن الدولة مقابل حرية الاعتقاد.
- **المصـــادر:**

أولا: المصادر العربية:

1- ابن الأثير، عز الدين علي بن محمد الجزري (ت ٦٣٠هـ): الكامل في التاريخ، تحقيق: عمر عبد السلام تدمري، دار الكتاب العربي، بيروت، ١٩٩٧م.

2- ابن خلدون، عبد الرحمن بن محمد (ت ٨٠٨هـ): تاريخ ابن خلدون (كتاب العبر)، دار الفكر، بيروت، ١٩٨٨م.

3- ابن طيفور، أحمد بن أبي طاهر (ت ٢٨٠هـ): تاريخ بغداد، دار كحل، بيروت، ٢٠٠٩م.

4- أبو يوسف، يعقوب بن إبراهيم (ت ١٨٢هـ): كتاب الخراج، المكتبة الأزهرية للتراث، القاهرة، ١٩٩٩م.

5- الأزدي، يزيد بن محمد (ت ٣٣٤هـ): تاريخ الموصل، تحقيق: علي حبيبة، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، القاهرة، ١٩٦٧م.

6- الدوري، عبد العزيز: العصر العباسي الأول: دراسة في التاريخ السياسي والإداري والاقتصادي، دار الطليعة، بيروت، ١٩٨٨م.

7- الذهبي، شمس الدين محمد بن أحمد (ت ٧٤٨هـ): سير أعلام النبلاء، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٩٨٥م.

8- زيدان، جرجي: تاريخ التمدن الإسلامي، دار مكتبة الحياة، بيروت، ١٩٠٢م.

9- السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن (ت ٩١١هـ): تاريخ الخلفاء، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، مطبعة السعادة، القاهرة، ١٩٥٢م.

10-الطبري، محمد بن جرير (ت ٣١٠هـ): تاريخ الأمم والملوك، دار التراث، بيروت، ١٩٧٣م.

11-المسعودي، علي بن الحسين (ت ٣٤٦هـ): مروج الذهب ومعادن الجوهر، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، دار الفكر، بيروت، ١٩٧٣م.

ثانيا: المصادر الأجنبية:

12-Kennedy, Hugh: The Prophet and the Age of the Caliphates: The Islamic Near East from the 6th to the 11th Century, Longman, London, 2004.

13-Lassner, Jacob: The Shaping of Abbasid Rule, Princeton University Press New Jersey, 1980.

14-Lewis, Bernard: The Jews of Islam, Princeton University Press, Princeton, 1984.

15-Muir, William: The Caliphate: Its Rise, Decline, and Fall, Religious Tract Society, London, 1891.

16-Sourdel, Dominique: The Abbasid Caliphate, Oxford University Press, Oxford, 1970.